www.volsu.ru

DOI: https://doi.org/10.15688/jvolsu4.2026.4.17

UDC 94(519):24
LBC 63.3(5Кор)-7+86.35-3

Submitted: 21.05.2025
Accepted: 26.01.2026

KOREAN WON BUDDHISM: PRACTICAL TEACHING ON THE SALVATION OF MAN AND THE WORLD

Yuri G. Smertin

Kuban State University, Krasnodar, Russian Federation

Abstract. *Introduction*. The article examines the history of the creation of the religious movement Won Buddhism and analyzes the main provisions of its doctrine and the content of its practices, as well as social activities. Won Buddhism is one of the four major religions of the Republic of Korea, along with traditional Buddhism, Protestantism, and Catholicism. Founded in 1916, it has come a long way: from the idea of a village seeker of truth, Park Chung-bin (Sotaesan), to create a teaching that would meet the realities of the new time, to one of the most widespread, respected, and rapidly growing religions of modern South Korea. *Methods and materials.* The study is based on the civilizational approach to the study of history, based on the specifics of cultural and historical societies (in this case, we are talking about the syncretic nature of the Korean civilization, the basis of which is shamanism, Buddhism, Taoism, and Confucianism). The main source was the doctrinal work Wonbulgyo kyojon ("The Holy Scriptures of Won Buddhism"). It includes the texts of Sotaesan and the thoughts and attitudes of his successor Chongsan. *Analysis*. The sources and scholarly publications reviewed suggest that the new religion seeks to harmoniously combine the ideas of traditional for Korea religious and philosophical teachings while addressing the needs of modern people, i.e., it is syncretic and modernist in nature. Won Buddhism appeals to a broad audience sympathetic to Buddhism but unwilling to delve into the complex philosophical foundations of its traditional form. This religious movement brings together laypeople and clergy in their everyday activities, thereby fostering its democratization and, as a result, the growth of adherents seeking to resolve their pressing problems. Proselytism is also facilitated by a commitment to the material development of both society and the individual, which manifests itself in active charitable work. *Results*. The main conclusion is that the success of Won Buddhism is due to the fact that it includes the teachings of traditional religions that have formed throughout Korean history and strives to correspond to social changes and modern ways of thinking.

Key words: Korea, Sotaesan, Wonbulgyo kyojon, Ilwonsang, Dharmakaya, interreligious dialogue, history of Won Buddhism.

Citation. Smertin Yu.G. Korean Won Buddhism: Practical Teaching on the Salvation of Man and the World. *Vestnik Volgogradskogo gosudarstvennogo universiteta. Seriya 4. Istoriya. Regionovedenie. Mezhdunarodnye otnosheniya* [Science Journal of Volgograd State University. History. Area Studies. International Relations], 2026, vol. 31, no. 4, pp. 199-211. (in Russian). DOI: https://doi.org/10.15688/jvolsu4.2026.4.17

УДК 94(519):24
ББК 63.3(5Кор)-7+86.35-3

Дата поступления статьи: 21.05.2025
Дата принятия статьи: 26.01.2026

КОРЕЙСКИЙ ВОН-БУДДИЗМ: ПРАКТИЧЕСКОЕ УЧЕНИЕ О СПАСЕНИИ ЧЕЛОВЕКА И МИРА

Юрий Григорьевич Смертин

Кубанский государственный университет, г. Краснодар, Российская Федерация

© Смертин Ю.Г., 2026

Аннотация. *Введение*. В статье рассматривается история создания религиозного движения вон-буддизм, анализируются основные положения его доктрины и содержание практик, а также социальная деятельность. Вон-буддизм является одной из четырех основных религий Республики Корея наряду с традиционным буддизмом, протестантизмом и католицизмом. Основанный в 1916 г., он прошел долгий путь: от возникшей у деревенского искателя истины Пак Чунбина (Сотхэсана) идеи создания учения, которое отвечало бы реали-

ям нового времени, до одной из самых распространенных, уважаемых и быстро растущих религий современной Южной Кореи. *Методы и материалы*. Исследование выполнено на основе цивилизационного подхода к изучению истории, исходящим из специфики культурно-исторических обществ (в данном случае речь идет о синкретическом характере корейской цивилизации, основу которой составляют шаманизм, буддизм, даосизм и конфуцианство). Главным источником стало доктринальное сочинение «*Вонбульгё кёджон*». Оно включает тексты Сотхэсана, мысли и установки его преемника Чонсана. *Анализ*. Из привлеченных источников и научных публикаций следует, что новая религия стремится гармонично сочетать идеи традиционных для Кореи религиозно-философских учений с учетом потребностей людей современной эпохи, то есть носит синкретический и модернистский характер. Вон-буддизм ориентируется на широкую аудиторию, симпатизирующую буддизму, но не готовую углубляться в сложные философские основы в его традиционной форме. Это религиозное движение в повседневной деятельности сближает мирян и священнослужителей, чем способствует его демократизации и, как результат, росту адептов, стремящихся решить свои насущные проблемы. Прозелитизму также способствует установка на заботу о материальном развитии как общества, так и отдельного человека, что проявляется в активной благотворительной деятельности. *Результаты*. Основной вывод заключается в том, что успех вон-буддизма обусловлен тем, что он включает в себя учения традиционных религий, сформировавшихся на протяжение всей корейской истории, и стремится соответствовать социальным изменениям и современным способам мышления.

Ключевые слова: Корея, Сотхэсан, Вонбульгё кёджон, Ильвонсан, Дхармакая, межрелигиозный диалог, история вон-буддизма.

Цитирование. Смертин Ю. Г. Корейский вон-буддизм: практическое учение о спасении человека и мира // Вестник Волгоградского государственного университета. Серия 4, История. Регионоведение. Международные отношения. – 2026. – Т. 31, № 4. – С. 199–211. – DOI: https://doi.org/10.15688/jvolsu4.2026.4.17

Введение. Изучение истории и современного состояния вон-буддизма имеет значительную научную значимость. Эта религия, интерпретировавшая традиционную буддийскую доктрину с учетом потребностей современной эпохи и жизненных реалий общества, уделяющая активное внимание социальной политике, нашла приверженцев на только в Республике Корея, но и в других странах. Отечественное кореведение пока не уделило значительного внимания этой так называемой новой религии. Наиболее полно ее доктринальные основы и организационная структура анализируются в работе Л.Е. Соловьева [31]. В статье Е.Н. Кирилловой описываются исторические условия возникновения вон-буддизма и его общественная значимость [16]. Этот религиозный и социальный феномен в различных его аспектах нашел отражение в трудах западных ученых [1; 2; 9; 26]. Но наибольший интерес к вон-буддизму как религиозному и социальному явлению проявляют корейские исследователи. Существует целый корпус работ, авторы которых изучают доктринальные основы вон-буддизма, его связь с другими религиями, эволюцию в условиях современной Южной Кореи, социальную активность и т. п. [5–8; 13; 14; 33; 44; и др.] Собственно говоря, западные кореведы во многом опираются на работы корейских ученых и их источниковую базу.

Цель исследования – создание по возможности целостного представления о религиозном движении вон-буддизма в его различных аспектах. Задачами являются: во-первых, изучение истории возникновения и становления вон-буддизма; во-вторых, рассмотрение его религиозной доктрины; в-третьих, анализ современного состояния данного религиозного движения и его имплементации в корейское общество.

Методы и материалы. Работа основывается, прежде всего, на принципе историзма, в соответствии с которым события и факты рассматриваются в их развитии, взаимной связи, обусловленной трансформацией общественного сознания Кореи в рассматриваемый период. Применение историко-системного метода позволило рассмотреть эволюцию доктринальных основ и организационных структур вон-буддизма в их взаимосвязи с трансформацией общественного сознания под влиянием политических и социальных процессов, происходивших в корейском обществе с конца XIX до начала XXI века. Идеографический метод применялся для изучения исторических событий в Корее и выявления психологических аспектов действий акторов сквозь призму изучаемой эпохи.

Главным источником для изучения вон-буддизма является каноническое произведе-

ние «*Вонбульгё кёджон*» («Священные писания вон-буддизма»), впервые опубликованное в 1962 г. на корейском языке. В нем содержатся обзор доктрины, инструкции по ежедневной религиозной практике, а также «Беседы Великого учителя» (Сотхэсана). Его рассуждения в основном излагаются в контексте повествований или диалогов с указанием на повод, по которому они были произнесены. Священное писание также включает мысли и установки его преемника Чонсана и некоторые буддийские сутры. В нашем исследовании мы использовали перевод «Вонбульгё кёджон» на английский язык, в котором участвовали корейские и западные ученые, а также официальные представители духовенства [36]. Этот сборник подготовлен Комитетом по авторизованному переводу, созданному при штаб-квартире вон-буддийской организации. Это современное и наиболее авторитетное издание канона, учитывающее специфику религиозных понятий и терминов, а также языковые реалии прошлого.

Анализ. *История религиозной организации.* Конец XIX – начало XX в. отмечены появлением новых религиозных учений, одним из которых было Чынсандо, основанное Кан Ильсуном (Чынсаном) на рубеже веков и проповедовавшее идеи установления земного рая через обновление сознания всех человеческих существ. Это было реакцией на глубокие социальные изменения, связанные с проникновением западного влияния после подписания неравноправных «договоров о дружбе и торговле» с европейскими державами в 1880-х гг., последовавшей за этим активной деятельности протестантских миссионеров, установлением Японией колониального режима (1910) и ее агрессивной культурной экспансией. Простые люди, особенно крестьяне, страдали от притеснений, эксплуатации и вымогательства как со стороны коррумпированного правящего класса, так и местных правительственных чиновников. Все это происходило на фоне повторявшихся эпидемий, наводнений, очень холодных зим и голода [19, p. 342–343]. В то же время в Корею проникали материальные достижения западного мира, переживавшего стремительный научно-технический прогресс.

Корейский буддизм, задавленный официальным неоконфуцианством династии Чосон и находившийся на периферии общественной жизни, также реагировал на новую социальную и политическую обстановку. Многие его последователи заговорили о необходимости активной деятельности в условиях новой реальности. Внутри традиционного буддизма возникли реформаторские движения, стремившиеся восстановить его место в жизни корейского общества и утвердить свою идентичность. Один из проектов включал в себя перевод буддийских текстов с классического китайского на корейский язык (хангыль) как способ распространения учения среди широкой публики [24, p. 112–113]. Другой формой реакции на новую ситуацию стало создание принципиально нового буддизма, что выразилось в возникновении вон-буддизма.

Создателем вон-буддизма, его первым патриархом стал Пак Чинсон. Он родился 5 мая 1891 г. в бедной деревне на юго-западе Корейского полуострова в семье крестьянина. Как и большинство юношей в его деревне, Пак был зачислен в местную начальную школу, где изучал китайскую классику, но вскоре бросил занятия, потеряв к ним интерес. В отличие от других школьников, он интересовался метафизическими вопросами. Согласно официальной истории вон-буддийской организации, Пак с ранних лет погрузился в изучение природных явлений и человеческих взаимоотношений. После многолетних духовных поисков и практик, в том числе молитв горному духу Сансину на близлежащей горе, юноша убедился в тщетности своих попыток понять смысл человеческой жизни и Вселенной. Тогда он стал искать просветленного человека, который мог бы стать его учителем. В течение 6 лет Пак Чинсон встречался со многими учителями, странствующими монахами, но никто не мог ответить на его вопросы. К 25 годам он впал в депрессию, и его знакомые стали опасаться за его ментальное здоровье [37].

Прорыв произошел ранним утром 28 апреля 1916 года. В ходе медитации Пак достиг просветления, обретя, как он полагал, понимание природы реальности, и принял новое имя Пак Чунбин. С этой даты принято начинать историю вон-буддизма, или *вонбульгё*. Вскоре после этого он стал изучать основные тексты буддизма, конфуцианства и даосизма,

чтобы понять природу своего просветления [8, p. 302]. Наибольшее впечатление на него произвела «Алмазная сутра» (одна из махаянских сутр «совершенной мудрости»). Пак Чунбин понял, что Будда Шакьямуни заслуживает признания как величайший мудрец и решил сделать буддизм основой своего учения, приспособив его к современным условиям. Он заявил, что буддизм должен превратиться «из буддизма, рожденного на чужой земле, в буддизм Кореи» [24, p. 112].

В 1917 г. Пак Чунбин создал организацию под названием «Ассоциация сбережений» (*Чхочхук чхоап*). Он сказал своим первым девяти последователям: «Проект, который мы начинаем, не предназначен для обычных людей, и, если мы хотим осуществить его, от нас потребуются исключительная настойчивость и старание. Поскольку в настоящее время мы все бедны, мы не сможем заложить фундамент для решения этой задачи, если не будем исключительно бережливы и не будем заниматься тяжелым физическим трудом» [39, p. 108]. Затем он потребовал, чтобы члены Ассоциации воздерживались от курения и употребления алкоголя ради накопления первоначального капитала.

Уже на следующий год собранные средства были вложены в строительство насыпей и дамб для рисовых полей на заброшенных землях прибрежной полосы в надежде увеличить фонд Ассоциации за счет продажи зерна. В основе этих действий лежала идея о том, что практическая и духовная жизни должны идти рука об руку, идея, нашедшая свое выражение в изречении Пак Чунбина, гласящем: «По мере развития материальной цивилизации развивайте духовную цивилизацию» [39, p. VII]. Впоследствии эта сентенция стала девизом вон-буддизма и, соответственно, помещена в самом начале его писания.

Проект мелиорации был завершен в августе 1919 г., урожай риса был продан, после чего Пак Чунбин с учениками удалился в монастырь Пхонэ в горах полуострова Пхёнсан (сейчас – территория КНДР). Там были разработаны основные принципы учения и организации религии и началось его систематическое преподавание [26, p. 122]. Пак учил, что идеальный мир, который он называл «безграничным раем», не может быть реализован без развития как материальной, так и духовной культуры. В новом учении устранялось предубеждение традиционных религий против ценностей материального мира.

Наконец, в 1924 г. была создана религиозная организация под названием «Общество по изучению Дхармы Будды» со штаб-квартирой в Иксане (провинция Северная Чолла), а Пак Чунбин, как основатель, получил почетный титул Сотхэсан, ставший его общеизвестным именем. Здесь он наставлял своих, уже более многочисленных, последователей в соответствии с новой доктриной. Японские оккупационные власти не препятствовали деятельности Общества. Это был период так называемого культурного правления, наступившего после серии антиколониальных протестов по всей Корее, начавшихся после 1 марта 1919 г. и заставивших японцев сделать некоторые послабления, прежде всего в гуманитарной сфере [32, p. 258–260].

Большое внимание Сотхэсан уделял участию женщин в деятельности своей организации. На протяжении многих веков корейское общество находилось под сильным влиянием конфуцианства, и традиционные отношения между полами характеризовались преобладанием мужчин. Сотхэсан привлекал женщин из самых разных слоев общества: первых жен, вторых жен, вдов, молодых, старых, неграмотных, образованных, в основном простолюдинок, – всех, кто тяготился конфуцианским патриархатом [27, p. 353–354].

Первые девять учеников основателя были мужчинами. Однако, когда необходимость в структурировании организации стала очевидной, был создан коллективный руководящий орган – Верховный совет, состоявший из девяти мужчин и девяти женщин. Таким образом, было институциализировано некоторое равенство полов уже на раннем этапе развития учения. В дальнейшем осознание паритета между полами стало нормой для членов вон-буддийской общины. Интересно, что Сотхэсан уравнивал мужчин и женщин не за счет признания за последними умственных способностей сильного пола; он видел специфические недостатки у тех и других и мечтал о некоем синтезе их достоинств. «Обучая многих учеников мужского и женского пола, я заметил, что мужчины по большей части более

щедры, но более беспечны, так что отсутствие надежности становится серьезным недостатком. Женщины, как правило, более щепетильны, но жестки, так что отсутствие гибкости становится их серьезным недостатком. Чтобы воспитать в себе идеальный характер, мужчины, оставаясь великодушными, должны работать над тем, чтобы их внутренний мир был твердым и искренним; а женщины, оставаясь щепетильными, должны работать над развитием всестороннего и великодушного внутреннего ума» [39, p. 186].

После 1941 г., когда началась война на Тихом океане, деятельность Общества по изучению дхармы Будды осложнилась. Японские власти вынудили Сотхэсана включить японскую национальную клятву в программы религиозных служб и взыскивали доходы от проведения ритуалов. Организация была вынуждена присоединиться к Лиге буддистов, возглавляемой японскими буддийскими монахами. Количество ритуальных собраний было сокращено, чтобы использовать время для обучения прихожан японскому языку и привлечения к принудительному труду [6, p. 54].

Базовым религиозным писанием стал сборник текстов «Правильный канон буддизма» (*Пульгё чхонджон*), в который вошли письменные тексты Сотхэсана и записанные учениками его мысли по поводу учения, практики, состояния современного мира. Книга была издана в августе 1943 г. на корейском языке через два месяца после кончины основателя. В ней впервые фигурировал символ *Ильвонсан* (с корейского: форма одного круга), использующийся вон-буддизмом в качестве изображения Будды Дхармакаи [1]. Пустой внутри круг станет символическим объектом религиозного поклонения и эталоном религиозной практики.

1 июня 1943 г. Сотхэсан, как считается, вошел в нирвану в возрасте 53 лет после того, как передал «стих Истины» своим ученикам: «Бытие переходит в небытие, а небытие – в бытие, вращаясь и возвращаясь; в конечном счете, и бытие, и небытие пусты, но эта пустота совершенна» [36, p. VII]. Будучи лидером нового религиозного учения в течение 28 лет, в мрачный период японской колониальной оккупации Кореи и Второй мировой войны, он заложил прочный фундамент вон-буддизма.

Преемником Учителя-основателя стал Сон Кю (1900–1962). Период его руководства совпал с окончанием Второй мировой войны, прекращением японской колонизации. Строительство новой Кореи происходило в условиях политической нестабильности, коррупции в правительстве Ли Сынмана, медленной перестройки преимущественно аграрной экономики, неэффективного использования американской помощи, подавления ростков демократии. Тем не менее, некоторый прогресс был достигнут, и можно сделать вывод, что развитие вон-буддизма как организации происходило на фоне стабилизации независимого южнокорейского государства.

Сон Кю (Чонсан) сыграл решающую роль в систематизации учения, упорядочивании религиозной практики и создании церковной структуры. Он также занимался написанием истории нового религиозного движения. Именно Чонсан в 1947 г. переименовал Общество по изучению Дхармы Будды в *Вонбульгё* (Вон-буддизм) и создал новый канон «*Вонбульгё кёджон*» («Священные писания вон-буддизма»), опубликованный после его смерти в 1962 году.

Чонсана сменил на посту Верховного Дхарма-мастера Ким Тэго (Тэсан, 1962–1994). Четвертым патриархом был Ли Кванджон (Чвасан, 1994–2006). Его дело продолжили Чан Ынчхоль (Кёнсан, 2006–2018) и Ким Чжувон (Чонсан, 2018–2024). С 2024 г. духовным лидером организации является Сон Дочжон (Вансан).

Доктринальные верования вон-буддизма. Объектом верования и религиозной практики, как уже отмечалось, стал круговой символ *Ильвонсан*. Вот как его глубинный смысл определял Сотхэсан: «В нашем Ордене мы храним Ильвонсан также, как в прошлом буддисты хранили изображения Будды. Однако, в то время как изображение Будды воплощает физическую форму Будды, Ильвонсан воплощает ум-сущность Будды. Физическая форма представляет собой лишь его человеческий облик, но ум-сущность огромен и бесконечен, сочетая в себе бытие и небытие, и поддерживая себя в течение трех временных периодов – прошлого, настоящего и будущего. Таким образом, он является изначальным источником мириада вещей на небе и на зем-

ле… Конфуцианство называет его Великим пределом; даосизм – природой, или Путем; буддизм – чистым Буддой Дхармакая. В принципе, все это разные выражения для одного и того же… все они в конечном итоге приводят к истине Ильвона… Поэтому наш Орден определил истину Ильвонсана как парадигму для соотнесения этой конечной истины с нашей повседневной жизнью, а также разъяснил два пути – веры и практики» [39, p. 127]. Осознав это, вон-буддист, как считается, достигает единства с Буддой, то есть просветления, что и является его высшей целью. Войти в такое состояние можно двумя путями, следовать которыми следует одновременно.

Первый путь – через «Врата веры» (*синан мун*) – основывается на признании человеком долгов перед «Четырехкратной милостью»: долга перед Небом и Землей, (то есть перед Природой, дающей людям возможность существования), долга перед родителями (давшим жизнь и воспитавшим), долга перед ближними (имеются ввиду соплеменники, оказывающие услуги в рамках взаимопомощи), долга перед законом (ради правильного управления собственным домом, государством и, в конечном счете, к умиротворению всего Универсума) [31, p. 310–311]. По мнению Сотхэсана, болезни мира можно излечить только в том случае, если люди будут чувствовать себя обязанными и благодарными Четырехкратной милости.

Чтобы воздать за эти четыре милости, необходимо исполнять «Четыре необходимости»: самосовершенствование, следование руководству мудрых и знающих, образование детей, уважение к занимающим общественные посты. Реализации «Четырех необходимостей» является обязательным условием становления справедливого общества, свободного от социальной и гендерной дискриминации. «Четыре милости» и «Четыре необходимости» объединяются в «Добродетельны путь жизни» (*инсаный ёдо*) [10, p. 38–44]. Каждый человек, следующий ему, способен изменить мир к лучшему.

Второй путь – «Врата практики» (*сухэн мун*). Существует три вида практики: осознанное моральное поведение (*шила*), духовная концентрация (*самадхи*), исследование фактов и принципов (*праджня*-мудрость). Этого можно достичь, следуя восьми статьям. Необходимо развивать веру, рвение (ум должен двигаться вперед для достижения цели), вопрошение (желание узнать, то, чего мы не знаем о человеческих делах и универсальных принципах) и преданность («непреклонное состояние ума, что является движущей силой для достижения цели»). Нужно также отказаться от неверия, жадности, лени и глупости («отсутствия осознания большого и малого, бытия и небытия, а также правильного и неправильного, пользы и вреда») [38, p. 52–53]. При этом важное значение придается дзен-медитации, которую можно проводить в любое время и в любом месте, как в движении, так и в покое. Имеется ввиду, что сама жизнь, решение жизненных проблем может стать медитацией. «Это не только способ поддерживать мирное, сосредоточенное и правильное состояние ума, но и способ эффективно использовать свой изначальный разум в повседневной деятельности» [43]. Во время религиозных служб медитация перед символом *Ильвансан* имеет центральное значение.

Таким образом, вон-буддизм учит, как интегрировать духовную практику в повседневную жизнь. Ежедневное поведение рядового верующего регулируется десятью заповедями. «1. Не убивай [живых существ] без уважительной причины. 2. Не воруй. 3. Не совершай сексуальных домогательств. 4. Не употребляй одурманивающие вещества (имеется ввиду алкоголь) без уважительной причины. 5. Не играй в азартные игры. 6. Не употребляй грубых выражений. 7. Не ссорься без уважительной причины. 8. Не присваивай государственные средства. 9. Не занимай деньги у близких друзей и не одалживай им без уважительной причины. 10. Не кури табак без должной на то причины» [38, p. 89]. Обращает на себя внимание отсутствие категоричности в некоторых запретах. Их исполнение зависит от ситуации, что делает вон-буддизм привлекательным для людей, живущих обычной жизнью в современном мире.

Приверженец вон-буддизма должен постоянно заниматься самообразованием. Оно сосредоточено вокруг одиннадцати видов обучения: 1) произнесение имени Будды; 2) сидение в медитации; 3) изучение писаний вон-буддизма; 4) чтение лекций перед аудиторией

(для развития потенциальной мудрости); 5) обсуждение и обмен мнениями (во время групповой дискуссии); 6) практика ыйдо (исследование с помощью фактов вопросов и тем, вызывающих сомнение); 7) исследование принципа природы (решение проблем, связанных с фундаментальными принципами существования всех существ во Вселенной); 8) регулярное ведение дневника по основным вопросам жизни (запись рабочих часов, доходов и расходов, собственных мыслей); 9) ведение ежедневного дневника (запись осознанных и бездумных поступков, нарушений предписаний); 10) внимательность (помнить, что решил делать, а чего не делать в соответствии с ситуацией; 11) хорошее поведение (применять на практике то, чему научился) [3, p. 140–141].

Главной целью учения Сотхэсана, как и в традиционном буддизме, было освобождение всех живых существ от страданий и избавление мира от моральных недугов. Однако он хотел сделать учение Будды более практичным и подходящим для современного общества, чтобы как можно большее количество простых людей могли бы применять его для улучшения своей жизни. В связи с этим характерен пример, который приводил Сотхэсан своим последователям. Это история пожилой пары, желавшей помолиться Будде, чтобы он оказал влияние на их невестку, чье поведение, по их мнению, было далеко от благочестия.

«Однажды, когда Мастер-основатель проживал в обители Поннэ, мимо проходила пожилая пара и сказала, что их невестка настолько несдержанна и непочтительна, что они направляются в монастырь Сильсан, чтобы сделать подношение Будде в связи с этой ситуацией. Услышав об их проблеме, Мастер-основатель спросил их: “Откуда вы знаете, что нужно делать подношения изображению Будды, но не живому Будде?” Пожилая пара спросила: “Где же живой Будда?” Мастер-основатель ответил: “Невестка, живущая в вашем доме, это и есть живой Будда. Поскольку именно у нее есть право быть благосклонной или неблагосклонной к вам; почему бы вам сначала не попробовать сделать подношение ей?” Они спросили: “Как мы можем сделать такое подношение?” Мастер-основатель ответил: “На деньги, которые вы собирались потратить на подношение Будде, купите ей подарок, который она оценит, и относитесь к ней с таким же уважением, с каким относились бы к Будде. Тогда, в зависимости от того, насколько вы искренни, проявится эффект от вашего подношения”. Пара вернулась домой и сделала так, как им было сказано. В конечном итоге, через несколько месяцев невестка стала действительно почтительной. Пожилая пара вернулась к Мастеру-основателю и благодарила его снова и снова, а Мастер-основатель сказал своим ученикам, сидевшим рядом с ним: “Это прагматичное поклонение Будде, которое непосредственно направлено на конкретный объект прегрешения и заслуги”» [40, p. 136–137]. Идея о том, что все живые существа обладают природой Будды не придумана Сотхэсаном. Она является основополагающей в корейском сон-буддизме (япон. *дзен*, кит. *чань*). Осознав это, человек достигает просветления, но путь к нему долог и труден. Сотхэсан превратил это учение в мудрость для повседневной жизни. Таким образом, вон-буддизм стремился перестроить традиционные учения корейского буддизма, чтобы сделать их применимыми к людям из всех слоев общества, а не только к монахам и монахиням, живущим в уединении в монастырях.

Для вон-буддизма характерна попытка синтезировать три религиозно-философские традиции – буддизм, конфуцианство и даосизм – в единое целое. По мнению Сотхэсэна, буддизм занимается преодолением заблуждений путем просветления, конфуцианство сосредоточено на природе человеческих отношений, а даосизм – на развитии собственной природы в гармонии со Вселенной. Таким образом, «в прошлом эти три традиции распространяли свои собственные доктрины; однако в будущем мир не сможет быть освобожден ни одной из них. Поэтому мы объединили эти доктрины… на основе целостности как духа, так и плоти и одновременной практики универсальных принципов и человеческих дел» [40, p. 126].

Проявления этого синтеза наглядно выражены как в религиозной доктрине, так и во внешней атрибутике [25, p. 5–6]. Несомненно, традиционный буддизм с его главными идеями кармы, просветления, сансары и нирваны является основой вон-буддизма. В то же время многие его положения, как уже отмечалось, переосмыслены в духе времени.

Использование символа в виде круга также не было изобретением Сотхэсана. Одна из самых известных визуализаций круга в китайской чань-буддийской традиции – это знаменитые «Десять картин укрощения буйвола», иллюстрирующие идею, что просветление выявляет подлинную природу личности, что его может достичь обыкновенный человек, делающий обыкновенные вещи необыкновенным путем [12, p. 360–369]. Образ пустого круга появляется на восьмой картине; он символизирует всеобъемлющую Пустоту – основу всех вещей. Это состояние Просветления, когда преодолен дуализм личности и действительности, когда человек приобретает Природу Будды. Но это не завершение Пути. После изображения круга на следующих двух картинах просветленный человек не уходит от мира, а живет в нем среди обычных людей, с которыми он делится своим просветленным бытием и вдохновляет их идти путем Будды. Исследователи отмечают сходство философской основы и многих практик вон-буддизма с буддизмом Сон [13].

Дополнительным источником влияния на вон-буддийскую доктрину, несомненно, стало конфуцианство, которое на протяжении многих веков было доминирующей философской доктриной в Корее. Во времена Сотхэсана буддизм воспринимался образованной частью общества как религия простонародья и антисоциальное учение. Неоконфуцианцы критиковали буддийских монахов, которые оставили своих родителей ради монастырской жизни и не исполняли свой сыновний долг, являющийся основополагающим принципом морали. Они считали буддийских монахов эгоистами, боящимися трудностей мирской жизни [18]. Вон-буддизм, стремившийся обеспечить синтез конфуцианской и буддийской моральных систем, переосмыслил принцип сыновней почтительности в нужном для себя плане. Его идеологи делали акцент на том, что буддизм склонен подчеркивать бесформенные аспекты, в то время как конфуцианство сосредоточено на форме. Хотя знак в виде круга указывает на абсолют, или истинную пустоту, он также служит формальным выражением моральной дисциплины [4, p. 26–27].

Что касается даосизма, то его прямое влияние на вон-буддизм не так очевидно. Эта китайская религия, появилась в Корее в VII в. и имела популярность у элитной части общества вплоть до XVI в., когда со стороны конфуцианских ученых стала нарастать оппозиция «вредным учениям» [15, p. 92–93]. Даосизм перестал рассматриваться интеллектуалами в качестве средства обеспечения гармонии между человеческим и космическим. Конфуцианцы считали, что добиваться этого нужно не молитвами и «недеянием», а моральным поведением. Однако даосские идеи оказали влияние на местный буддизм, шаманизм и народную культуру [11, p. 792–820]. Можно, видимо, говорить об опосредованном влиянии. Так, история буйвола и пастуха, вначале разделенных, но в конце концов объединившихся, демонстрируя тем самым идею единства всего сущего, – это старинная даосская притча, которая была модифицирована чаньским монахом Линьцзи в IX в. [2] [17, p. 224]. Знак Одного круга является общим для даосизма и дзен-буддизма.

Вон-буддизм в современном мире. Вон-буддизм имеет четкую организационную структуру, отражающую его принципы. Верховный глава (*Чонбопса*) – главный авторитет в толковании учения. Следующим в управленческой иерархии является Центральный штаб (*Чунъань чхонбу*), координирующий всю деятельность организации. Он расположен в г. Иксан, где находится духовный и административный центр Вонгван. Ключевыми руководящими органами при Центральном штабе является Высший совет (*Чхэго вивонхве*), состоящий из видных духовных наставников и мирян. Он утверждает важнейшие решения, бюджет, выбирает Верховного главу. Совет правления (*Исахве*), исполнительный орган, отвечает за текущее управление и выполнение решений Высшего совета. Главный храм (Поновон) находится в Иксане. В местных храмах (*кёдан*) проходит регулярная жизнь общины: богослужения, медитация, обучение, общение. Во главе стоит наставник (*кёму*). Таким образом, вон-буддизм сочетает в своей организации централизованное руководство для сохранения единства учения с демократическими процедурами и широким участием мирян, что делает его современной и динамичной религиозной организацией [46]. Вся эта структура служит главной цели – вов-

леченности организации и ее членов в общественную жизнь. В последний год своей жизни Сотхэсан сказал: «Поскольку цель нашей религиозной задачи – религиозное назидание, образование и благотворительность, мы добьемся успеха только в том случае, если эти три направления работы будут полностью сбалансированы» [39, p. 485–486].

В религиозном назидании большое значение имеют ритуальные собрания в кёданах («залах обучения»). Внешне они напоминают обычную протестантскую церковь. Прихожане сидят на скамьях, а впереди находится приподнятая платформа для проповедей. Позади кафедры, где стоит священник, помещена большая версия *Ильвонсана*. Служба состоит в основном из молчаливой медитации, проповеди и пения гимнов, затем следует угощение и общение. Эти собрания, проходящие по воскресеньям, должны укреплять общий дух участников и побуждать их строить свою повседневную жизнь в соответствии с моральными аспектами учения [44, p. 87]. Кроме того, в течение недели проводятся медитации, занятия по изучению «Священных писаний», а также заседания комитетов, связанных с деятельностью храма. При многих храмах работают детские сады и ясли [1, p. 17].

Священнослужители вон-буддизма, как мужчины, так и женщины, называются *кёмуним*, что буквально означает «тот, кто предан учению». Большинство из 2 тыс. священнослужителей – женщины [3, p. 55]. Они соблюдают целибат, носят модифицированную корейскую одежду, а не традиционные монашеские одеяния. Мужчины-священники, как правило, женаты, одеваются как обычные корейцы. Этим подчеркивается, что вонбульгё – это буддизм, отличный от традиционного корейского буддизма, интегрированный в повседневную городскую жизнь, а не буддизм отдаленных горных монастырей.

В последнее время все чаще поднимается вопрос о безбрачии женщин-священнослужительниц. Активистки гендерного равенства в этом вопросе объединились в Клуб вон-буддийских женщин-клириков и после тщательного изучения изречений Сотхэсана пришли к выводу, что нет никаких доктринальных оснований для сохранения этого отжившего ограничения [1, p. 29].

Следуя завету Сотхэсана, вон-буддисты особое внимание уделяют образованию, в том числе для девочек и женщин. Ими создан ряд учебных заведений, включая средние и старшие школы. Учебные заведения вон-буддизма высоко ценятся не только верующими. В этой связи важнейшую роль играет Университет Вонгван, в котором учатся и молодые люди, далекие от вон-буддизма. В этом реализуется основная идея Сотхэсана о том, что религия не должна приводить к какой-то суеверной зависимости, а, наоборот, способствовать достижениям и вкладу свободных и рациональных людей в общее дело материального и духовного прогресса. В Университете обучаются около 25 тыс. студентов на факультетах вон-буддизма, делового администрирования, фармацевтики, медицинских наук, социальных наук, креативной инженерии, стоматологии и др. [45].

Благотворительная деятельность – это третья часть религиозной миссии вон-буддизма. Чтобы превратить мир в рай, эгоизм в мире должен быть заменен альтруизмом, поскольку, по мнению Сотхэсана, до тех пор, пока люди остаются эгоистичными, мир никогда не изменится к лучшему, независимо от того, сколько материальных благ будет накоплено. Вонбуддисты активно участвуют в различных формах социального служения. Результатом их благотворительной деятельности стало открытие и содержание детских домов, домов престарелых, больниц восточной медицины. Нуждающимся и пострадавшим от стихийных бедствий предоставляется бесплатная материальная и медицинская помощь. Вонбуддисты сотрудничают с другими религиозными группами и неправительственными организациями в области сохранения окружающей среды [1, p. 18]. Финансируется вся эта деятельность мирянами, среди которых немало состоятельных людей.

Следует отметить, что организация старательно избегает отождествления с каким-либо политическим движением и официально не поддерживает конкретные политические программы. Это не простой эскапизм, поскольку приверженность социальным проблемам остается неизменной, но по религиозным, а не политическим мотивам. Конечно, многие вонбуддисты имеют свои предпочтения, которые они демонстрируют на выборах.

Точных данных о количестве приверженцев вон-буддизма в Республике Корея нет. Согласно национальной переписи населения 2015 г., последней, в которой статистика по религиозным группам приводится в полной форме, в стране насчитывалось более 100 тыс. зарегистрированных вон-буддистов [34]. Но на самом деле количество приверженцев этой религии намного больше, их численность руководство оценивает до 1,2 млн человек. Возможно, что эта цифра несколько завышена, но стоит иметь ввиду, что многие корейские буддисты при подобных опросах не делают различия между традиционным буддизмом и вонбуддизмом [42]. Отметим, что в 2024 г. из более, чем 50 млн населения Южной Кореи 51 % не относили себя ни к какой религии, 20 % – к протестантизму, 11 % к католицизму, 17 % к буддизму и 2 % – к другим религиям [21].

Для удовлетворения духовных потребностей адептов вонбульгё существует более 550 храмов. Вон-буддизм перешагнул границы Южной Кореи и нашел последователей в Америке, Европе, Австралии, Африке, Новой Зеландии. 55 его храмов действуют в 19 странах мира [2, p. 66]. Имеется храм и в России. В московском *кёдане* каждое воскресенье проводятся службы, читаются лекции по вонбуддизму и занятия по т. н. практике сознания [23]. Число прихожан точно не известно. В Москве также находится Религиозная организация вон-буддистов, зарегистрированная в 1998 году [28]. С 1993 г. функционирует школа Вонгван, где россияне изучают корейский язык и культуру Кореи на основных занятиях, но дополнительно могут пройти курс по вонбуддийской практике сознания [29].

Наибольше количество структур вонбуддизма за рубежом приходится на США. В Филадельфии в 2021 г. был учрежден Институт постдипломного образования с тремя факультетами, включая факультет вон-буддийских исследований, выпускающий потенциальных священнослужителей, причем учеба ведется на английском языке, и выпускники не говорят по-корейски [8, p. 302]. Все это делается для дальнейшего распространения учения и религиозной практики в мире.

Чем это корейское религиозное движение может быть привлекательным для иностранцев? Л.Р. Ланкастер еще в середине 1970-х гг. предполагал, что в США влияние буддизма связано скорее с медитацией для снятия тревоги и стресса, чем с религиозной доктриной и практикой. «Введение таких духовных упражнений… может в долгосрочной перспективе оказаться самым важным вкладом буддизма в американскую жизнь» [22, p. 84]. С того времени тревожность в США и мире только увеличивалась. Вон-буддизм далек от политики, он предлагает достаточно простую духовную философию, говорит с людьми понятным языком, поддерживает права человека и гендерное равенство, занимается благотворительностью, озабочен защитой окружающей среды. В 1992 г. Департамент общественной информации Организации Объединенных Наций аккредитовал вон-буддизм как неправительственную организацию [41]. Все это увеличивает его популярность среди тех, кто разочаровался в ригористическом христианстве.

Отличительной чертой вон-буддизма является стремление к сотрудничеству с другими религиями, преодолению религиозных барьеров. Чонсан, второй патриарх и преемник Сотхэсана, учил морали «трех принципов идентичности»: «Во-первых, все мировые религии должны в равной степени разрушить стены, разделяющие различные религии, и дать возможность другим понять, что все принципы – это не что иное, как одна истина, хранящаяся в одном мире, и обучать этой истине других. На этой основе мы должны действовать сообща, чтобы создать этот единый мир. Во-вторых, люди всех рас и наций должны сообща преодолеть существующие между ними границы и понять, что все расы и нации – это всего лишь единая семья и единое потомство. Обучая этому других; исходя из этого, они должны действовать сообща, чтобы создать этот единый мир. В-третьих, все, кто занимается своей работой в мире, должны преодолеть предубеждения своих соответствующих предприятий и понять, что все предприятия в этом мире – это всего лишь единое предприятие на одном рабочем месте. Обучая этому других, исходя из этого, они должны действовать сообща, чтобы создать единый мир» [36, p. 516–517].

Лидеры вон-буддизма призывали к созданию Организации Объединенных Религий по типу Организации Объединенных Наций [35, p. 18–21]. По словам четвертого патри-

арха Ли Кванчжона, «мы должны осознавать тот факт, что все религии несут в себе одну и ту же истину, хотя их обряды и толкование истины могу быть разными» [20, p. 15]. Следуя этике «трех принципов идентичности», вон-буддизм участвует в межконфессиональных организациях. Он является активным членом Ассоциации коренных корейских религий и Корейской конфедерации религии за мир, участвует во Всемирном братстве буддистов.

Результаты. К концу XIX в. корейский буддизм находился в состоянии опустошения в результате подавления его официальной неоконфуцианской идеологией и политикой. Столкновения корейцев с иностранными державами также создали условия, в которых религиозные лидеры испытывали ощущение кризиса, и многие буддисты заговорили о необходимости активного участия буддизма в изменении реальностей корейского общества.

Основатель религиозного движения Сотхэсан был умелым администратором, сумевшим создать работоспособную структуру организации, которую унаследовали его преемники. Они избирались демократическим путем, что позволило избежать фракционности и расколов, свойственных другим новым корейским религиям.

С самого начала эта религия представляла свои доктрины и практики в ясной форме и ориентировалась на широкую аудиторию, далекую от философских глубин традиционного буддизма. К тому же, здесь нет критического разграничения между мирянами и священством, что способствует вовлеченности организации в жизнь простых людей и стремлению решать их насущные проблемы. К другим характеристикам следует отнести тенденцию к рационализации и, таким образом, модернизации религиозных практик и доктрин, а также заботу о материальном развитии общества.

Вон-буддизм учит, что просветление достижимо здесь и сейчас через правильную тренировку ума и праведную жизнь в миру. Он предлагает практичный путь, объединяющий духовное развитие с активным социальным служением, где священным является каждый момент повседневной деятельности, совершенной с осознанным умом. Это делает доктрины и религиозные постулаты, сформулированные в учении Сотхэсана и приспособленные к современности, привлекательными для значительной части корейского общества.

Вон-буддизм привержен идеи образования, как светского, так и духовного. Через школы и высшие учебные заведения он распространяет свои идеи, увеличивая и тем самым свою паству, и готовит будущих квалифицированных лидеров движения.

Вон-буддизм толерантен в отношении других религий. Он признает их значимость и выступает за межрелигиозный диалог во имя всеобщего мира и благополучия всех людей. В современном мире, раздираемом военными конфликтами и ксенофобией, идеи глобальной солидарности могут находить отклик у мыслящей части общества, как на Востоке, так и на Западе.

В отличие от других новых религиозных движений, чье влияние то росло, то ослабевало в зависимости от времени, вон-буддизм пережил медленный, но устойчивый рост, и его общее влияние в корейском обществе значительно увеличилось. Он остается одной из самых прочных национальных религий в Республике Корея.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Дхармакая – «тело Дхармы» (Истины), одно из трех тел Будды в буддизме Махаяны, его высшее, непостижимое проявление, присутствующее во всех живых существах [30, p. 454].

[2] История буйвола и пастуха, вначале разделенных, но в конце концов объединившихся, демонстрируя тем самым идею единства всего сущего, – это старинная даосская притча, которая была модифицирована чаньским монахом Линьцзи в IX в. [17, p. 224].

REFERENCES

1. Adams D.J. Won Buddhism in Korea: A New Religious Movement Comes of Age. *Transactions of Royal Asiatic Society. Korea Branch*, 2009, vol. 84, pp. 1-35.

2. Baker D. Constructing Korea's Won Buddhism as a New Religion: Self-Differentiation and Inter-Religious Dialogue. *International Journal for the Study of New Religions*, 2012, vol. 3, no 1, pp. 47-70.

3. Choi Joon-sik. *Won-Buddhism: The Birth of Korean Buddhism*. Seoul, Jimoondang, 2011. 175 p.

4. Chung B. What Is Won Buddhism? *Korea Journal*, 1984, vol. 24, no. 5, pp. 26-28.

5. Chung Bongkil. Beneficence as the Moral Foundation in Wŏn Buddhism. *Journal of Chinese Philosophy*, 1996, vol. 23, pp. 193-211.

6. Chung Bongkil. Introduction. *The Scriptures of Won Buddhism: A Translation of the Wŏn Pulgyokyojŏn with Introduction*. Honolulu, University of Hawai'i Press, 2003, pp. 3-109.

7. Chung Bongkil. *The Dharma Master Chŏngsan of Wŏn Buddhism: Analects and Writings*. Albany, State University of New York, 2012. 342 p.

8. Chung Bongkil. Wŏnbulgyo. *Handbook of East Asian New Religious Movements*. Leiden, Brill, 2018, pp. 301-320.

9. Cozin M. Wŏn Buddhism: The Origin and Growth of a New Korean Religion. Kendall L., Dix G., ed. *Religion and Ritual in Korean Society*. Berkeley, University of California, 1987, pp. 171-184.

10. *Fundamentalnaya kniga von-buddizma Vonbulgyo Chong Dzhon* [The Fundamental Book of Won Buddhism Wonbulgyo Chongjon]. S.l., Korean Cultural Center "Spiritual Heritage", 2008. 208 p.

11. Jung Jae-seo. Daoism in Korea. Kohn L., ed. *Daoism Handbook*. Boston, Brill, 2000, pp. 792-820.

12. Kapleau Ph. *The Three Pillars of Zen: Teaching, Practice, and Enlightenment*. New York, Anchor books, 1989. 483 p.

13. Kim Bokin. The "Irwŏn" Symbol and Its Ecumenical Significance. *Buddhist-Christian Studies*, 1994, vol. 14, pp. 73-87. URL: https://www.jstor.org/stable/1389825?origin=crossref

14. Kim Dogong. The Relation Between Buddhism and Won Buddhism. *Journal of the Korean Academy of New Religions*, Special Edition, August 2010, pp. 166-198. DOI: 10.22245/jkanr.2010...166

15. Kim G.N. *Istoriya religij Korei* [History of Korean Religions]. Almaty, Izd-vo Kaz. nats. un-ta, 2001. 230 p.

16. Kirillova E.N. Sovremennoe techenie von-buddizma v Koree: istoriya veroucheniya i vliyanie na obshchestvo [The Modern Trend of Won Buddhism in Korea: The History of the Religion and Its Impact on Society]. *Nauchnyj progress i ustoychivoe razvitie* [Collection of Articles from the International Scientific and Practical Conference]. Saint Petersburg, Scientia Publ., 2025, pp. 279-282.

17. Koller J. *Oriental Philosophies*. New York, Scribner, 1985. 392 p.

18. Korean Buddhism. *Stanford Encyclopedia of Philosophy*. URL: https://plato.stanford.edu/entries/korean-buddhism/#CriDefBu

19. Kurbanov S.O. *Istoriya Korei s drevnosti do nachala XXI v.* [The History of Korea from Ancient Times to the Beginning of the 21st Century]. Saint Petersburg, S. Petersburg University Publ., 2018. 744 p.

20. Lee Kwang-Jeong (Venerable Chwasan). *Won Buddhism: A New Religion in the Era of Creation*. Iri, Won Pulkgyo Chonghwa-sa, s.n. 18 p.

21. Lesage J.E., Cooperman A., Starr K. J., Manolo, Corichi W. M., Lesage K. Religion and Spirituality in East Asian Societies, 2024, June 17. *Pew Research Center*. URL: https://www.pewresearch.org/religion/2024/06/17/religion-and-spirituality-in-east-asian-societies/

22. Lewis R.L. Growth of Buddhism in the West: Its Reality and Meaning. Lee S.-K., Rhi K.Y., eds. *Buddhism in the Modern World*. Seoul, Dongguk University, 1976, pp. 76-84.

23. *Moskovskiy kyodan* [Moscow kyodan]. URL: https://wonbuddhism.ru/contacts/

24. Park J.Y. Won Buddhism, Christianity, and Interreligious Dialogue. *Journal of Korean Religions*, 2014, vol. 5, no. 1, pp. 109-131.

25. Park Kwangsoo. *The Won Buddhism (Wonbulgyo) of Sot'aesan: A Twentieth Century Religious Movement in Korea*. San Francisco, International Scholars Press, 1997. 407 p.

26. Pye M. Won Buddhism as a Korean New Religion. *NUMEN. International Review for the History of Religions*, 2002, vol. XLIX, no. 2, pp. 113-141.

27. Ranallo-Higgins F.M. *Redacting Buddha: Sacred Scripture and Religious Identity in the Korean New Religious Movement of Wŏn Buddhism. PhD in Asian Languages and Cultures Diss.* Los Angeles, University of California, 2019. 420 p.

28. *Religioznaya organizatsiya Von Buddistov* [Religious Organization of Won Buddhists]. URL: https://companies.rbc.ru/id/1037739760134-ro-ro-von-buddistov/#general

29. *Shkola Von Gvan* [Won Kwang School]. URL: https://web.archive.org/web/20160219144505/http://koredo.ru/shkola-von-gvan

30. Sidorov S. *Buddizm: istoriya, kanony, kultura* [Buddhism: History, Canons, Culture]. Moscow, AST Publ., 2005. 487 p.

31. Solov'ev L.E. Von-buddizm: religiya prakticheskogo prosvetleniya [Won Buddhism: The Religion of Practical Enlightenment]. *Etnos i religiya* [Ethnicity and Religion]. Moscow, Institute of Ethnology and Anthropology RAN Publ., 1998, pp. 304-323.

32. Son Chzhunkho. *Koreya Yuzhnaya i Severnaya. Polnaya istoriya* [South and North Korea: Complete History]. Moscow, AST Publ., 2023. 320 p.

33. Song G. *A Short Introduction to Won Buddhism*. URL: https://www.buddhistdoor.net/features/a-short-introduction-to-won-buddhism/

34. *South Korea Population and Housing Census 2015.* URL: https://ghdx.healthdata.org/record/south-korea-population-and-housing-census-2015

35. Taesan. The Necessity of the Establishment of the United Religions. *Living Buddha: The Won-Buddhist Review*, 2005, no. 1 (1), pp. 18-21.

36. *The Doctrinal Books of Won-Buddhism (Wonbulgyo Kyosŏ)*. Shinyong-dong, Department of International Affairs of Won-Buddhist Headquarters, 2016. 1003 p. Preface, pp. V-XIV.

37. *The History of Won-Buddhism (Wonbulgyo Kyosa). Pt. 2. Founding of the Order*. URL: http://wonscripture.org/Main/SubIndex/kyosa010205

38. The Principal Book of Won-Buddhism (Wonbulgyo Chŏngjŏn). *The Doctrinal Books of Won-Buddhism* (*Wonbulgyo Kyos*). Shinyong-dong, Department of International Affairs of Won-Buddhist Headquarters, 2016, pp. 15-101.

39. The Scriptures of the Founding Master. T*he Doctrinal Books of Won-Buddhism* (*Wonbulgyo Kyosŏ*). Shinyong-dong, Department of International Affairs of Won-Buddhist Headquarters, 2016, pp. 103-487.

40. *The Scriptures of Won Buddhism: A Translation of the Wonbulgyo kyojon with Introduction*. Honolulu, Honolulu University of Hawai'i Press, 2003. 413 p.

41. *Won Buddhism UN Interfaith*. URL: https://wonbuddhist.org/about-us-2/

42. *Won Buddhism. Dale's Korea Temple Adventures*. URL: https://koreantempleguide.com/won-buddhism-P

43. *Won Buddhism*. URL: http://www.wonbuddhism.org/our-practice/timeless-zen

44. Yang Eun-yong, The History, Basic Beliefs, Rituals, and Structure of Won-Buddhism. Kim Sung-hae, Heisig J., eds. *Encounters: The New Religions of Korea and Christianity*. Seoul, Royal Asiatic Society, Korea Branch, 2008, pp. 73-93.

45. *Wonkwang Daehakgyo* [Wonkwang University]. URL: https://www.wku.ac.kr/

46. *Wonbulgyo* [Won Buddhism]. URL: https://www.won.or.kr/main

Information About the Author

Yuri G. Smertin, Doctor of Sciences (History), Professor, Department of Foreign Regional and Oriental Studies, Kuban State University, Stavropolskaya St, 149, 350040 Krasnodar, Russian Federation, my@jusmertin.ru, https://orcid.org/0000-0002-0432-0197

Информация об авторе

Юрий Григорьевич Смертин, доктор исторических наук, профессор, профессор кафедры зарубежного регионоведения и востоковедения, Кубанский государственный университет, ул. Ставропольская, 149, 350040 г. Краснодар, Российская Федерация, my@jusmertin.ru, https://orcid.org/0000-0002-0432-0197